

UNIVERSITY LIBRARIES

المملكة العربية السعودية



Kingdom of Saudi Arabia

*King Saud University*

Riyadh, 11451 P.O. Box 2454

NO.

الرقم :

أداة شؤون المكتبات

٣٣٣

٦٩٥٤

٢١٢  
تفسير سورة الملك . كتبت سنة ١٢٥٢ هـ .  
٢٨ ق ٩ ص ٢١ × ١٦ سم

نسخة حسنة ، خطها رقعة دقيق .

٦٩٢٤ في الهوامش ما شيد على التفسير .

١- التفسير ، القرآن الكريم عليه - تاريخ  
النسخ .

١٤٠٧  
٤



تفسير سورة الملك  
لحماد بن عمار

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات  
الرقم: ٦٩٢٢  
العنوان: تفسير سورة الملك  
المؤلف:   
تاريخ النسخ: ١٤٥٥ هـ  
اسم الناسخ:   
عدد الأوراق: ٨٢  
ملاحظات:   
-----  
-----  
-----



















ان في خلق السموات والارض واضعف اثقل ديات دود في الدباب لردوا صفة على وجود الصانع  
 وودته وكما علمه وقدرته ليدوا العبد المخلوق المأتمن على غشاها حتى والاهم كما سبق في سورة  
 البقرة ولعل انقضا على هذه الله في هذه الآية بدت مظاهر الحكم ان استدلال هو القدر وهذه  
 مقفنة لجهة انقضا فانه اما ان يكون في ذاة الشيء كقيما ثقل والنها او غيره كقيما لخاصة بغير  
 صوره او الخارج عنه كقندر ان يندرج في صوره او صانعها وعم التي عليه انتم وبلد وها ولم تفكر  
 فيها الذين يذكرون الله قايما وقدره وعلى صوره اي يذكرونه دما كلها قايما وقاعدتين ومفصحين  
 وعنه عليه الشرح من اجب ان يرفع في ذيات الجنة فليكن ذكر الله وقيل معناه يصلون على الهبة  
 مع طاعتهم لبقية عليه الشرح لمراب مصيب صلقا ما فان لم تستطع فقاعد وان لم تستطع فمعيب  
 تدعى باذا وهو حجة شافية في ان الرب يعلو صحتها على صحتها الذين مستبعد بمقاييم منه وتنفكون  
 في خلق السموة والارض استدلوا بامثالا وهو افضل العبادة كما قال عليه السلام في عبادة كائنات  
 بدته المحض بالقلب والمقصود من الخلق ومنه عليه السلام فيما بعد مستقيما من مستقي  
 على كونه ارفع على راسه قطب الى السماء ما لا يجمع فصارا شبه ان الله الله في ربنا وقالوا  
 اللهم اغفر لنا الله ابيه فقذرله وهذا بلا واسطى على شرف علم المصور وفضل اهل  
 بغيره استغناء كاستغناء الله عن خلقها  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون

ان في خلق السموات والارض واضعف اثقل ديات دود في الدباب لردوا صفة على وجود الصانع  
 وودته وكما علمه وقدرته ليدوا العبد المخلوق المأتمن على غشاها حتى والاهم كما سبق في سورة  
 البقرة ولعل انقضا على هذه الله في هذه الآية بدت مظاهر الحكم ان استدلال هو القدر وهذه  
 مقفنة لجهة انقضا فانه اما ان يكون في ذاة الشيء كقيما ثقل والنها او غيره كقيما لخاصة بغير  
 صوره او الخارج عنه كقندر ان يندرج في صوره او صانعها وعم التي عليه انتم وبلد وها ولم تفكر  
 فيها الذين يذكرون الله قايما وقدره وعلى صوره اي يذكرونه دما كلها قايما وقاعدتين ومفصحين  
 وعنه عليه الشرح من اجب ان يرفع في ذيات الجنة فليكن ذكر الله وقيل معناه يصلون على الهبة  
 مع طاعتهم لبقية عليه الشرح لمراب مصيب صلقا ما فان لم تستطع فقاعد وان لم تستطع فمعيب  
 تدعى باذا وهو حجة شافية في ان الرب يعلو صحتها على صحتها الذين مستبعد بمقاييم منه وتنفكون  
 في خلق السموة والارض استدلوا بامثالا وهو افضل العبادة كما قال عليه السلام في عبادة كائنات  
 بدته المحض بالقلب والمقصود من الخلق ومنه عليه السلام فيما بعد مستقيما من مستقي  
 على كونه ارفع على راسه قطب الى السماء ما لا يجمع فصارا شبه ان الله الله في ربنا وقالوا  
 اللهم اغفر لنا الله ابيه فقذرله وهذا بلا واسطى على شرف علم المصور وفضل اهل  
 بغيره استغناء كاستغناء الله عن خلقها  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون

فارجع البصر هل ترى من فطور متعلق به على  
 الا انكم لا تعلمون  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون

فارجع البصر هل ترى من فطور متعلق به على  
 الا انكم لا تعلمون  
 قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا انزلوا من فوقكم ما انزلنا من السماء من غبار مثله  
 الا انكم لا تعلمون







يكون السماء الدنيا خربة بهذه المصايح التي اذا جعل الله الكوكب ذنبه السماء التي هي فضاء الدنيا فيجعل  
 المباد المصايح والقناد للذنبه حقيق المياجع والمطعمي وذئب في الحيز وذكر ان سجدة الرسول صلى الله عليه وسلم  
 كان اذا جاء السماء يوقد فيه بعض النخل فيدقم ثم الداي وفي الذنبه صعب معه قنابل وما لا يذينا  
 وعلق تلك القناديل بسدى السجدة فادققت فقال عليه السلام نورت سبحنا بوزن الله عليك اما والله  
 لو كان في يابسة يد يحرقها دسماه سحبا وكان اسمها انقول فخام الكراعي رضى ما بين جمل الناس على اني كعب  
 في صلاة التراويح فلما راها على ربي زهر قال نورت سبحنا بوزن الله بوزن الله ما بين الخطاب وعن بعضهم  
 قال امرني الامويون ان اكتب بالادسكنانه المصايح في المصايح اذن ما كتب ذنبه نفي لم يسبق اليه قارئ في العلم  
 اكتب فان فيه ان الله يحيي الموتى وبعث الله عنده ومثله الظلم وانتهت وكنت ببالك وفيما شادة الى السماء  
 سماء القلب لذنبه تلك في عمار الترويح وذبنته كوت بعض الكوكب من كونه م في عماره فذوقها  
 انوار المعاد والمطعم والدرية فالودود  
 الصلاة روح الانسان

[illegible]











متى تكذب بها فاما بما يتاكد وفي الشايدة البقية لكذا ينبغي باجاء قلوبنا او نعتقد بعقد لادوا ما كنا  
 في اصحاب السحر ذلك معنا باجماع محققه وعقد معلوم معقدة **فاما** اعترافهم انهم لم ينفقوا في  
 وهذا قد عرفت وفيه عين الكمال عرفنا انفسهم بالجمع **فمنهم** امتبارا بصف قلوبهم اليه ان قد اتزان وهو  
 كفهم فكثيرهم بايات الله ورسوله وقال بعضهم افراد الذين بدت بغير فائدة الجمع يكونه اسم من شاع  
 للقليل والكثير اذ يدعيه الكفر وهو وان كان على انواع فهو ممتدة واحدة في كونه نهاية الجمع واقضا الخلود  
 ان يدعي النار **سحقا** مصدق مؤكدا اما لقل من تقدمه الذي عذب الزوائد فاسحقهم الله اي بعدهم من  
 سحقا اي سحقا وابعاد ارباب نهم انفع لم يت على ذلت الفطرا فاسحقهم الله او يجمع واسحقا اي  
 بعدا لبقا حق الشيء مثلهم في تحقيق ايميد هو بعيد من هو حقيقة وقوله عليه السلام وهو يعلم من الله انما  
 ان يدعي عليهم به كافي التيسير ومناه بالفاضية بين دورك را ناخذى تعالى دورك را يد في اشارة  
 اذ رعت فمد وقال بعضهم دعاه عليهم في الله انما را بابة الدعوة عليهم حقوق هذا الدعاء وسيفعل عليهم الدعاء به في  
 البعد والهدى **بصحاب السحر** انهم ببيان في هبت لت والملاذ انباليه والاخلد في الكفرة وفيه  
 اشارة الى الله تعالى بعد اهل الحيازة فيه القرب وقربهم منهم البعد **ان الله يحشوه** **بهم** بالانبياء  
 اي يحافظ عذابه وهو عذاب يوم القيمة ويوم الموت ويوم حقا ادق قلوبهم عنهم حال كونه والاس  
 غايبا عنهم ولم يعاينه بمعطى ان بالانبياء حال من المصاف القد او غايبيته فيه تعالى عن معانيه عذابه  
 وامكام لا فرق او عن اعين الناس بدتهم ليدا كالنافعة التي اذا اتقوا المؤمنين قالوا اننا واذنوا  
 اليها لغيرهم قالوا اننا معكم انما نحن مستزود على حال من القاعد وهو ضمير غشون وبما فيهم وهم  
 قلوبهم قالوا وسد حانة متعلقة غشون واللف والشم اسم موصود وكانوا يشعرون في كيد اهل الصديق  
 وفي الله عنه داعية الكيد المشوي في شته الخوف من الله تعالى وكان يهتلى ولصدده انما كان را  
 الرجل من الجاد وانما شجر الفيلان وقبل صوته والمجل قد خاس

عeeeeeeeeeeeeeeee



[illegible][illegible]







اعلم ان الكلمة في التقوى لا تستبدل بغير الباب بدت من باب الملك من اللوح لا بد من ان يدبانه  
 كذا في من اراد قراءة القرآن اقام يد الدوز في المناجاة مع الجيب فيحتاج الى طهارة القلب بدت في  
 بفساد الكسب والبرهان فطرح ما التقوى قال اهل العروة هذه الكلمة وسنة التقوى واعضاء الخافين  
 وعبي الجرب ودمع الراكين ومياطة الجرب وهذا اشارت قدوت العالين فاذا رت القرأت  
 فاستعد بالله من الشيطان الرجيم فاستعادة على القراءة عند مائة المئين ومع قولهم الحمد ضخم  
 منافع الشرح فليمن ان يافز الاستعادة قلنا انما اذا اردت القراءة وهذا من يتابع ما في  
 محي الحقيقة العرفية ثم الحثاد قد لم يرد وهو اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وهذا اشتد  
 وفي الحديث هكذا اخذ قرأه الجرب في العلم عن اللوح المحفوظ وان كان استعد بالله باثنت  
 ادق وراية المطابقة المأمورية في قوله فاستعد واورايات الجرب عليه استعد على محمد صلى الله  
 عليه وسلم الاستعادة والبيعة وقوله تعالى اقرأ باسم ربك اعوذ يعني النبي  
 بناء محققهم واستمع نكاه وانت محققهم واستمع امانه من محققهم واستمع تاري محققهم  
 او استمع فرباد محققهم والعدو والعباد مصدران كاللوح واللباز والصدوم والصلام  
 وقد انما اعوذ اضار عن نفسه وهذا التقدير سئل الله عز وجل عن فضله اي اعوذ بيارت  
 وفي العدول الى العقل الجرب فائدة التقوى بالادفع كات وفي العادة فيجوز من مطامع دونه ساني  
 التمدد الكبرية بين الرب وعينه عهدا قال الله تعالى ادفع بهدي او فبهديكم فلكا تقدر انا  
 من نقص البنية وقت يبره عبيتي وقت اعوذ بالله اذا استغفرك فأت معك والكرم والفضل  
 اول ان تفي الله بغير البنية وتعدني بالله مذهب اهل الحقائق فيه عدم الله  
 بدنه بدليل الى كنهه معقده ولذا قال السعد السقا في في حاشي الكتاب اعلم انه كما تحث  
 الادهام في انه وصفاته كذا في العقل الادار عليه سانه اسم ارضيه شقا بعد شق علم الجرب  
 علم الجرب تاس قال مدونا بعد البين قد شق ذاة او ذواته قد كبح كذا تار يد رفق  
 واعلم ان كلمة الاستعادة ثلثة صفاتية واقمالية ودونية كما قال صبي الله عليه وسلم اعوذ من  
 برصات من خلقت وبما نالت من عقوبت واعوذ بك من كذا فافتراس المدة الجارية يستاد  
 عبارة الاستعادة قال في التقدير الكبير الشد امانه الاعتقاد بياة ويرفعها جميع المداها بالحق  
 وعقايير الضالة من استن وسبعين فية وامان اعاد البنية فمزا سافر في الرب وهذا ضربا  
 الكائن وخطرها كالشقد ومنها ما مره في الرب كالدرف والندم والحق والوف  
 والفق والمواد من وغيرها ويرب ان يتناهي فاعوذ بالله بتناو الاستعادة من كلها  
 فلي العاقل ان اراد استعادة الشخص نه ابدى من الثلثة وانواعها المتناذلة فاذا عرفت ثا  
 بدتنا هيها عرف ان قدرة الخلق يدبغ بغيرها فخله عظه ان يقول اعوذ بالله القادر على كل شيء  
 ثم هو الحارق والنداة قبل العلم في الكتب اربعة وعلمها في القرآن وعلمها في القرآن في  
 الفاعلة وعلمها في اربعة وعلمها في اربعة المعصومين العلم وهو العبد الى الرب

فأستلصق في ما الله تفضله اليه وسبحي اسر الباء في البيعة ان شاء الله من الشيطان الرجيم اعوذ  
 من دعه الله تعالى عن ابن عباس رضي الله عنه لاصح من فصا شطانا قد علم انه اما في هذا العلم  
 له الله له واثاقه فاصح عز ربك ارنابل وانما يقيد المتعاضد من قباية ومضاده كما  
 والفر والتم والفساد والذرة وغيرها يذهبها من كل مذهب مذهب تارة ووجهه اذ صار اشتد اشد  
 ذكور واناث يتوالدون ويعدون في خلوص وجب ذكور واناث يتوالدون ويعدون في خلوص  
 ليدن ذكور واناث ويتوالدون ويعدون في خلوص ذكور واناث يتوالدون ويعدون في خلوص  
 ووجهه اولم يكلفه الاشر دنة قليلة من هذا الفسدة وانما ذكورا وعظم كل ان ادمام في السنة كان  
 معني الشيطان فيهم بدماع المحدث قالوا ان الشيطان من كذا في التقوى وبلغ الى النصف فطلب  
 منهم ان يأتوا به فانه فكتب جميع ما الله ثم وضع الشيطان في كتابها ما اراد ان يحث الله اياه في  
 ان يحث في دخر وقالان قلت بولي وانما فيه وما اطلق عليه احد غيري فمن اين جاء هذا وارقت  
 بولعبي فما القادر في اللفظ والمعنى والوضع والرتب في هذا القدر من الكتاب بدقيقه العقل قالوا انما  
 بدلت وندموا كينا من ابي الجرب وكان ان يحث في كذا فاعتد في محله وبدلت في هذا العلم  
 بالقب كما دخره فادخلت تحت الحق ان لو كانا يسمون القب بالشتان العذاب المئين ثم حققتهم  
 عن لم يفل بالجرادة الى اصحاب هداية وقيل تاربه قادمة على انشطارها كخلفه كصور الحياة و  
 المقارب والكذب والادب واليق والقيم والخلو والبقار والمجد والغير ونحوها مما عقول وانها  
 تقدر على الدمار الشاقة كما كانا يسمون بليمان عليه السلام الحارث والقائل والحفان والعدو  
 وعنده قالها جرادة ارضيه سقته وذات من الجرادة اعني العبودية الغير المجردة والذات  
 في المتجر وما عاية تقية من تدير اصحاب وهم المذكور العيون وبسببها الشايعون وعقدوا وانما  
 انوار ماية تاهة او متلفة تديرها وبسببها الشايعون تقيا سماتية والاشايعون انوار  
 مدرة واشتغالها العرش وهم ابدن اربعة وبعين ثمانية ثم الحاقه معله ثم مدركة الكبرى ثم مدركة  
 السخوة لطيفة ثم مدركة كرف والاند والادوار التي في طبع السيم ثم مدركة كرف السيم ثم مدركة  
 مدركة الجار ثم اند ربح السقته السقته في اصحاب النباه والمداينة وهذه تكون  
 مشقة الزينة منة في السخوة بصل الى الجنة وتكون كدرة شيرة وهي اشياطين كذا في نفس الفاعلة  
 للفنار والظاهر ان المراد بالشيطان ابليس واعذته وقيل عام في كل مترعات من كل المادة  
 المستقيمة من جن والانس كما قال الله تعالى شياطين الانس والجن الرجيم والابليس الشيطان  
 المدركة حين له والرب يشرب الماء اذا قصها وندم فقه مذمومة للشيطان انه في القرآن انما  
 مذمومة وصفات مذمومة فاصح ساربه وهذا هو الذي يوجب ما يقع عليه من العقوبة فلذا في  
 اصف به الدبلة من بين قلت انما والصفاء فيان فهو حقيقة الاستعادة بدليل في القول ووجه  
 في معقود القلب ومعقود القول بالجد الحار والعقل واليقول انما اعوذ بالله وتعدت  
 وقامت اعوذ بالشيطان وذات مشاركة النفس مع الشيطان في ادراكها في المعاني والمخيلات وانما  
 الثالث من دونه غير الله وحجاب الكثرة فانه الشيطان يرب في قدر العار فكأنه ابا سعيد الخدري







الصدق المقبول عند شافى الحقيقة انه السبعة اية فذة ليست من حدة انزلت للفضل والبر  
 بالابتداء كتابي بذكرها فكل امرئ بار وهدى متاع القربى وادرك ما في به القلم في الدعاء الى  
 المحفوظ وادرك ما انزل على ادم عليه السلام ومكة تأمرها عن الاستغادة تفصح التخلية بالوجه على  
 التخلية وادرك ما على الله على الدق والحقبة اية بسم الله كانت الكفاية بكون  
 بسم الله فمقدون بسم الله والحق فوجب ان يقصد المومنين من انفسهم اسم الله عز وجل ان الله  
 وذلك ببقية وتأخير العقل فذلك قد المحذوف شافى اي بسم الله اقره او ان يكون عند ذلك  
 مما قبلت السبعة مبداه قالوا وادرك جميع العلم في البار اي في كان ما كان ويكون ما يكون وقد  
 العلم في ليس هو لغيره ومورد حقيقة الدبار بسم والحجاز هدى فيهم ما نظرت شيئا الله ودرست  
 الله فيه ادق له ومن قد له عليه السلام يستبالي الله فان الدهر هدا الله فان قلت ما الحكمة  
 واستغنى ان الله تعالى بعد افتتاح كتابه بحرف الاء واقترانها على سائر الحروف لا سيما على  
 ادلف فانه اسقط الادلف في الاسم واشت كان البار في بسم فالجواب الحكمة في افتتاح الله  
 بالباء عشرة معاني احدها ان في ادلف ترقيتها كبريا وتطاول في البار انكارا وتواضعا  
 وتساويا فانه قد اصغى الله في هذه الاء وثانيها البار محفوفة بالالفان يحذف اكثر الحروف  
 مقصودا ادلف من حروف القطع وثالثها ان البار مكسورة ادا فلما فيها كانت كسفا وانكار  
 في الصلوة والمفردت شرف القيمة في الله تعالى كما قال الله تعالى انا عند الكسفة قبلهم في ايلي  
 ورايها ان في البار تساقط وتكسفا في انفا هو ملك بصفة درجة وعلو همة في الحقيقة وهي بصفة  
 الصديقين وفي ادلف منها اما دقة درجتها ثانيا اعطيت نقطة وليت ادلف هذه الدرجة  
 واتا علو الهممة فانه لا عرفت عليها النقطة ما بليت الادام ليكون ماله كما رجت لا يقبل ان يجبا  
 واحدا وفاسمها ان في البار صدقا في طلبة في الحق لا فادرج درجة مصداق النقطة ومضاهات في  
 وما تفرها وبديها فقه الجيم والبار من نقطتها في موضع الحروف ليت تحقيل في وسطها وانما ضعي  
 النقطة تحقها عند انقارها بحرف اخ لا تديشيتها بالحاء والثاء يحذف الاء فان نقطتها موضعه  
 تحقها سائر كانت مفردة او متصلة بحرف اخر وسابها ادلف حرف علة يحذف الاء كل وسابها  
 ان البار حرف تاء في متبع في الفم وان كان تايما مصدرة من حيث ان موضعه بعد ادلف في وضع الحروف  
 وذلك لان ادلف في لفظ الاء يسمى يحذف لفظ ادلف فانه الاء لا يديشه والمتبع في الفم  
 اقرب وثانها الاء حرف ميم وتعرف في غيره فظهر بها من هذه الوجه قدر قدره فصحت استدراك  
 يحذف ادلف فانه ليس بمائل وثالثها ان الاء حرف كامل في صفة نفسه بانه لا يلدصاق  
 والاسماء والامانة كماله بانه يحفظ لكم اتباع ويجعله مكسور شفعنا بصفة نفسه  
 دله على وندرة في كمال القدر بالتوحيد وادرك كما اننا سيدنا على رضى الله عنه

انه النقطة تحت الاء فالاباءة مرتبة الابرار والندوة على التوحيد وعما شهايات الابرار من شفى  
 متفحش شفة به ما لم تنفخ بغيره من الحروف الشفوة وذلك كان اذا انتفخ في الذرة الانسان  
 فغيره بالباء البار في جواب الاء فلو كان الاء او حرف نطق انسان وقتي فانه وكان تحقضا  
 بهذه الاء اقتضت الحكمة ان لا يربطه اختيارها من سائر الحروف فاختارها ورفع قدرها وظهر بها  
 وميل مقالي كتابه ومبدى كلامه وطبائعه وتقدس كذا في تاوريدة البهية واسم الله ما يفي  
 ان يطلق عليه بالانظر الى ذاته وباعتبار صفة من صفاته السلبية كالقدوس والشمس كالعليم  
 او باعتبار فعله افعاله كالمالئق وكما فقد توفيقه عند بعض المقام كما في شى التادق بدين الله  
 ثم المختار ان كلمة الله هداكم اي عظم فان سائر الاء من شرط اسم العظم ان من دعا الله به اجاب  
 واذ انزل به اعطى فحظه من دعائه ونزل فلم تر اننا لم يات في كثرة ادقاة قلنا ان لدعاء او ابادر  
 لا يستجاب الدعاء الله بها كما ان للصلوة كذا في فاذر شرفه اصبح الباطن بالثقة وقيل الدعاء  
 متناع النماز واستاء لغة المداود واضر شرفه المندم وضوء القلب فان الله تعالى قادر على  
 تخلصه له الله فانه حكمة ادعاء بالثناء وصياحه من غير مقصود القلب والدلة على الباب  
 ومصدر الحادث على الطمع اما اذا كان مائلا فالقلب المائل في الحق يفتح له قالا في التوفيق  
 الهيك منسوبة ان بسم الله العظم الذي اشرى ذكره وطاب فيه ورجب فيه ومن شرفه  
 من عالم الحقائق والمافي حقيقة ومنع من عالم الصدور والالفاظ مصدرة ولفظا اما حقيقة في  
 امدينه جميع الحديق الجية الكافية كلها واتا مناه وهذا اناء الكمال في كل عصر وهو قطب  
 ما زاد امانة الالهية فليق الله واتا مصدرة وهو مصدرة كمال وذلك الصو على كان محمدا  
 على سائر اسمي عالم بكن الحقيقة الانسانية ظهرت بعد في كل صوته وكانت في ظهورها حجب قايمة  
 كما في ذلك العرش فلما وجد بسم الله العظم ومصدره بعبود الرسول صلى الله عليه وسلم اتبع  
 الله به كونه الرحمن الرحمة في الثقة دقة القلب والاندفاع ومنه انهم لا يقطعونها  
 على ما فيها والمرد بها ههنا هو التقصير والامانة او اذرها بطريق الصديق اسم السبب بالانسية الى  
 على سببه البعيد او القريب فان اسماء الله تعالى تدعى باعتبار القايمة التي هي انوار دون الباري  
 التي هي انتفاضة فالله العالف على ملكه بالبرق لهم ورفع ادعاء عنهم لا يريد في ذلك الحق  
 ليقبل تقواه ولا يفتق من رضى القايمة ليقبل محبته يريد في لكل بيان اسم  
 انهم اذا شرعوا في اذ انهم يمل غيب وبنادهم مبدى بكل يقين واعلم ان الهمزة من صفات الذات  
 وهما رادته ايجاد الخير ودرجته والادارة منقاة اذ ان الله تعالى لم يكن موصوفا بهذه الصفة  
 لما خلق المبداء فلما خلق الخلق علمنا ان رفته صفة ثابتة بذات الخلق ايجادا من المبداء الى الخلق

منه في  
 في قوله  
 في قوله















ثم قال قلب فلو ان هذا لغيره فقل العبد ان نظره عن لوث القلب عما سوى فاته الله تعالى لطف به باياديه ذواته  
القلب في حروفه ووصف نفسه بانه لطيف فيبسط على ملأ الجاهل فان كان هو المنظر لا يرى وفي خلقه  
عنه ان فكاد ان يعجز وخلقته بانور العارف والمعلم وان سار وخلقته بحلي الله الذي العزة انفق  
هو جوده انما به وصفاه بغير ذنبه مثل الله تعالى نواله وان يربنا ماله وحده <sup>تسليم</sup>  
انفلقوا في بطنه يدعى وكبرها وروى عن محمد انه قال ما بين اقصى الدنيا الى ذناها مائة سنة  
ما كان من ذل في البحر واما في ذل في البحر وما كان من يكرها احد وثان في ذل يجمع ويجمع  
وعشرون في سائر الخلق وعنه قاده انه قال الدنيا اي بيطرها من حيث يحيط بها البحر المحيط اربعة وعشرون  
الف فرسخ قلت ان شدة انما اثني عشر الف فرسخ وملت الهم ثمانية الاف فرسخ وملت الهم واثني عشر  
الاف فرسخ وملت العرب الف فرسخ وعنه عبد الله بن عيسى انه قال روي عن علي بن النباب من الشوالات  
اكثر من جميع الناس وقيل بطيوس مقدار قطر ارض واستدارتها في المحيطي بالتقريب وهو كتاب له في نفسه  
المقادير التي يتولد بها في اثبات ادو ضاع الفلكية ما يدركه بادلتها القصدية قال استدارة ارض مائة  
الف الف ومائة الف اطراف بين وعنه عشرين الف فيكون على هذا الهم ثمانية الاف فرسخ والفرسخ  
ثلاثة اميال والميل ثلث الاف ذراع بالكلية والذراع ثلثة اشبار وكل شرا شاعت اصبعان الاصبع عشرة  
شعيرة مضطمة بطول بعضها الى بعض وعرض الشعيرة الواحدة ثلث شعيرة من شعيرة وان طار بين  
اربعمائة الف ذراع قال وعظ ارض وهو قطر سبعة الاف وثمان مائة وثلاثون ميلا يكون بين القبيس مائة  
فرسخ وعنه اربعة فرسخ وثلثا فرسخ قال فيبسط ارض كلها مائة واثنيان وثلاثون الف الف وثمان مائة  
الف ميل فيكون مائة الف وثمان مائة فرسخ قال صاحب الميزان فان كان ذل معقاه في وجه الحق  
او الهام وان كان قبا واستدرد هو قريب ايضا الحق واما قول قاده ومحمد بن عبد الجبار العلم البصير الذي  
على العبد به انتهى اى لينة متفاد غاية ان تقياد بانهم صيغة المبالغة من عليكم استلوا منها استقلوا  
الى ما ينفعكم وبالقادسية ثم ومتفادنا اسان باشد سيرة جباران ولو جعلنا صخرة منة تعلى التي عليها  
وجعلنا لينة منية بلك معقاد بار وشق العيون والادهار وبناد ابدنية وذرع الجيوب وعرض البحار  
ولو كانت صخرة مائة ليعذر ذللك ولكات مادة في الصيف جدا وبارد في الشتاء وتكون كفانا ندجا  
واندموات وايضا تبتها بالخيال اربابا كيد تمال وتقلب بالهلا ولوكات مصطبة حماية ناكات  
متفاد لثناكات صودة الانسان الكامل في كذا وكذا في مقابلة العلم اذ على والملاكمة  
المهتمة والماصل ان الله تعالى على ارض جود ارض حيث تنفع ونعمها الى سجد وجبال وراي وبحار وانهار  
وعيون وملح وعذب وزرع وشجر ونايب في وصال دود وذاة سابع وحياة وقادقه وغير ذلك بحكمته  
وقدرة قال سهل بن سره خلق الله الا نعت ذلذذته اذ ثراها بما انقضا فقد نجها من الفنى والبدن ومن  
لم يتركها وانما اذنته نفسه واهلكته يقال ذلذذته ذلذذته الذي هو الكسالى فانه تقياد وهو  
ضد الصفة فاذلذذ في كل شئ المتفاد الذي يذلل ذلذذ وبالنظم الهادى ضد العز قال الراغب الذل ما كان  
عنه قهر يقاد ذلذذ ذلذذ ما كان بعد مصعب وثمان من غير قهر يقاد ذلذذ ذلذذ وجعلها اليسرى

في نايح المصادر في باب اثبات قال في ذل الكتاب والباب الذل هو ذل شديد والذل من شدة وكذا  
في نايح المصادر وجعل صاحب المصادر الذل منه الصفة بالنظم والكسر والذل من الهوان بالنظم فقط  
فقط والذل من شدة فعله من الفاعل ولذو عري عنه عذبة الثانية سعة اذ رضى مؤث شعاع  
فانك الخفاء ليرتب اليه على الجمل المذكور وهو امر باق عند بعض اى فاسكدا في جملها وفي صورة الامر  
عند اذن اى ان شدة عذبة في ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم  
في جملها وارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم  
استمر يد رضى وقوله فاسكدا في جملها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم  
بالنك من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم  
مرة فاداه يتوهمها قال ابا الدرداء رضى فقال رضى ما بينك المعاريك وهو مثل لفظ التذليل ومجادته العاية  
اي تذليل اليعرب لم يطلعك في مواضع من المعنى فانه فيك المعاريك اعضائه وانباءها عنه ان بطاها الراكب  
يقسمه فاذ اقبل ارض في الذل رضى في الشبه منكم الى ارضها من حيث اى منكم الى ارضها من حيث اى منكم  
في الجاهل على تعبد ان يذ بالالنك الهالك كن من الهالك ما يقدر سكونها كمال استيناء به يا جميع وما يجمع ود في حيث  
انه تنزل عليه الامور ويثبت وعنه باشق سكونها واثم تعبد لتزورها في التاريدة النية هو الذي جعل لكم الارض  
البشيرة ذلذذ متفاد فذ ذلذذ ارضها بقدر الحاجة من اعابها واسفلها في الذلذذ المبالغة لكم بكم الشنع لغية  
الكم دريشه اسباب طاعاكم وعبادكم لند تصنف بالكلية وتكلمت العبادة وكلية رقة والتمسوا من شدة على ذلذذ  
المجواب والعفاكه وعنه وادرن كان امر باقتدار الرزق ما يكون مدد ذلذذ كان في صودة ادرية ناكات  
فيجوز ان يكون ثامد الحزم ايضا فانه من رقة ايضا ذلذذ كان التناول من حرام والراي الى الله وعنه الشوق الى المعنى  
فالغنى في شرفه بقاء شراقة التي نشا اصاب بعد مدته وشراقة بنفسه شراقة هو يقدر وذلذذ كعبه بعنا  
وبمع نفسه دموعا ان المبت يدعى بنفسه بدو اصاب الله وهو محال وانتم ابا ايم شير اى كذا وان وهو  
استفهام تدخ فالحقرة اذ في استغناء من والثانية من نفس الكفة من مدونة <sup>التي</sup> الى المدركة المدركة بتدبير هذا العالم  
او الله سبحانه على نادى من في استعانة امره وقضائه وهو كقوله تعالى وهذا الله في السجدة او الله في السجدة  
او يتم مائق السماء وسكة فالاد سدة حق السماء بالانك ليعلم ان الامم التي في ارض ليست بالهتة لا لدر  
نقاله في حمة من المهابة لث ذلذذ من صفاة الامم دارا انه فوق السماء وادرن فوقية القدرة والسلطنة  
لذ ذلذذ المهابة انتهى على انه يد بلن من الامم بالقدرة المهابة قد ثبت فاذ انظر ما اذرى ذلك من هو السنة  
من اللوى كانه كبريت ادمي سداه السعة فرس واما رضى الريب الاستماع في الدعاء فلكونها غلا البركان  
وقبله الدعاء كالات الكفة فيه الصلوة وجناب الله تعالى قبله القلب ويجوز ان يكون الطريقة باعينا ثم الر  
من كانا يزعمون انه تعالى في السماء اى وامن من يزعمون انه في السماء وهو متعال من المكان وفي في آخر  
هذا الخبر من المشابه الذي استأثر الله بعلمه فمن به وند تفر من لغاه وتكلم الله فيه الا الله قد به في السماء  
في موضع النفس على انه سقلا منتم في حقيقته اذ وجد ما جعلكم ذلذذ ذلذذ في منكمها وذا كذا من رقة ككفركم في  
الشعر اذ يفتها عبيته بكم فيصنعكم فيها كما يفر بقاء وول اشكال من من اى وامن من في السماء اى











هذه الصابغ فلم يفلحوا في تناجله فغديرهم نجف  
 فنف واد الصابغ ام لم خند تفكم من دون الله  
 انه يسل عليكم عذابه فهو كقديهم له امرهم الزنه  
 فمنهم من دوننا الله اجمع مجمع اندستها  
 عن تقيين من يفرهم اشعار بانهم اعتقدوا في  
 القسم ومن متباد وهذا جفوه والذى صيته  
 صفه وبضكم وصف لجند محول على نفسه ان  
 الكافرون الا في عزور بدعتهم ام هذا الا  
 يرزقكم ام من يشار اليه ويقال هذا الذي  
 يرزقكم انه امس رزقه بابا كالمسار  
 وشاراد باب المحصلة والصلة له اليكم





[illegible]



[illegible]

يا ابا الكلب ولعل الذكاء بما فيك من  
 الذئدة على مال الملك سد ثغابه  
 ان ما عليه المثلث يدبنا هل ابيتي  
 طريفا كشي المتقف في مكان متعاد غير  
 متدى وقيل الراد يا الكلب ادعي فانه  
 يتقف فيك وبا السوى المصير وقيل  
 من يمضى مبكرا هذا الذي يمضى على وجهه  
 الجائنان ومن يمضى سديا الذي يحزن  
 على رثيه الى الجنة قل هذا الذي انشأكم  
 على اكم التمعن لتسعدوا واعطوا والديقا

[illegible]



تسطر واضايحه وادفئة تتفكر وتعتبروا  
قليد ما تشكروا باستعارةها فيما ملكت يديها  
قل هو الذي ذكركم في اندمته واليه تشدوا  
للجاء ويقولون متى هذا العدد الخ المشاد  
ما وعدت من الخف والحجاب ان كنتم صادقين  
بمذنب البق والمف منيت قل انما العلم اى علم وقته  
عند الله يد بطلع عليه غيره وانما انانيت  
مياي واندتد كيف له العلم بالظن بدقع  
المخذ عنه فلما رآوه اى الوعد فاته بغير عذر  
ذلفة زالفة اعزب منهم سينت وعدة الذين  
كفوا بان عليها الكابة وسانها روية الغدا

وقيل

تسطر واضايحه وادفئة تتفكر وتعتبروا  
قليد ما تشكروا باستعارةها فيما ملكت يديها  
قل هو الذي ذكركم في اندمته واليه تشدوا  
للجاء ويقولون متى هذا العدد الخ المشاد  
ما وعدت من الخف والحجاب ان كنتم صادقين  
بمذنب البق والمف منيت قل انما العلم اى علم وقته  
عند الله يد بطلع عليه غيره وانما انانيت  
مياي واندتد كيف له العلم بالظن بدقع  
المخذ عنه فلما رآوه اى الوعد فاته بغير عذر  
ذلفة زالفة اعزب منهم سينت وعدة الذين  
كفوا بان عليها الكابة وسانها روية الغدا  
انما العلم اى علم وقته  
عند الله يد بطلع عليه غيره  
وانما انانيت  
مياي واندتد كيف له العلم  
بالظن بدقع  
المخذ عنه  
فلما رآوه  
اى الوعد  
فاته بغير  
عذر  
ذلفة زالفة  
اعزب منهم  
سينت  
وعدة الذين  
كفوا بان  
عليها الكابة  
وسانها روية  
الغدا  
انما العلم  
اى علم وقته  
عند الله  
يد بطلع  
عليه غيره  
وانما انانيت  
مياي واندتد  
كيف له العلم  
بالظن بدقع  
المخذ عنه  
فلما رآوه  
اى الوعد  
فاته بغير  
عذر  
ذلفة زالفة  
اعزب منهم  
سينت  
وعدة الذين  
كفوا بان  
عليها الكابة  
وسانها روية  
الغدا



ان ياخذون منكم من عذبه وانتم كافرين وكيف يدعوا في هذه القصة انهم يريدون ان يذبحوا فليكون منكم منكمنا عذبا  
 بعد ان وقع دمه عذبا كما في الجذبة قل يا اشفق الخلق هو الله الذي ادعواكم الى عبادة الله معي انتم كنتم  
 ومعه لا انا به وحده لما علمنا انكم ما كنتم فاما انتم او منكم عليه ولم تكفروا ما كنتم عليه بكون دفعوا ما كنتم  
 على به تعريضا للكتاب حيث دد وعنه عقيب ذكرهم وعليه تدكنا قد كنتم اعدونا اعدا على غيره اصلد كما فعلتم انتم  
 فكنتم على دجالكم وادعواكم لعلنا بان ما عده كما شاءا كان معكم من النفع والضرر فوقع عليه مقدما يد على ان  
 فتعلمون يا اهل مكة عذبه في بالية عند معاناة العذاب من استغراية او مودعة هو في صدق من من  
 دكم اي فطاه ظاهر في التاويده البحية وعلى فضله انتم ولطفه انتم تدكنا بكتنا فتعلمون من هو في صدق  
 من اي توفيه اليه ما استغراية عنه اوم اعرض عنه يا اهل مكة له قل يا اكرم الخلق انتم اي اعزوا في  
 ان كروا في عذبه ما كنتم وكان ما اهل مكة من به يذبحون ويذبحون الحصى رعدا فصار صبح وهو مصدر  
 وصف به اي غاي في ارض بالية ذاهبا وناذرها في ارض بيا له اذ بدع ودعيت لكم بيه نبع  
 منه كايده عليه الاصف بالمصدر وبالغاية ربه فوردت بزمه حاكم دست درو بيان تركه يقال غار  
 الماء ونصب والنصب فرد دشت اب در زمينه وفي القراء العذر المنزه من ارض من يا اكرم الخلق  
 حينئذ بما معي جادنا العارضة بس كيت انك بيان در اي حيا اي تملأ في جاري من عان الماء او من  
 كدما يعني في اذنا العيون سهل الماقت بغير بيا له ان يدري هو على هذا اسم مفقود من اليه عن ايامرة  
 كسج من البيع لعل تكبر ان يعقل لتاكيد القدر له فان قلت كيف حق ذكر النقة بالماء من بين ساو نقه قلت قد  
 الماء اهدت معجود دعت مفقود كما في سورة الفتح دد انا ارمده كه بعد ان تدون ان ايت بايد  
 الله رب العالمين ودقيرى زاهدي مع مذكرة استكه ذنقه شنيكه معلى ثاكر وهو د تقيى مركفن  
 يا اكرم ما معي واومعاب دكه ثايت به العذر والمقبع المعاني قاله القامع العذر كبر الحدية  
 الجار انتهى شيا نايشا شها نقر دهمون بجم مودته وديين شخصه او زداد كه انك انجشمه  
 حشم تقاتر شد بكونا معجود ومعهم با زار ند نعدو يا الله من الجراء على الله وبيانه وترى من ان  
 واباته وانما عت عوبت بزها ب ما عيشه بدت الجرام من بين العذر والمشتوب فليس في منطق منها  
 في كذشت از سوى مكبات زمان معوكه شنيه ايت او ايا بسند كفت ما ارم اسم ابي بر بسند تار نعد  
 جميل ويزي تير اب د ايم اريستى در شج نخت ودياويش شيريه دد طبيا نجه برويش كود  
 كفت هان بن شيريه شيريه با تير توي بار ادر صارتى دوزيشت دوزيشت كور ديه  
 نودايفن اذرويش بايد دد الحديث انه سورة كتاب الله ما هي الا دهم تفتون ايه شفت  
 القدر قاهره يبع القبة من انار داهله الجنة وهي سورة تبارك قاله الشير تفتون ايه وفتا

ان ياخذون منكم من عذبه وانتم كافرين وكيف يدعوا في هذه القصة انهم يريدون ان يذبحوا فليكون منكم منكمنا عذبا  
 بعد ان وقع دمه عذبا كما في الجذبة قل يا اشفق الخلق هو الله الذي ادعواكم الى عبادة الله معي انتم كنتم  
 ومعه لا انا به وحده لما علمنا انكم ما كنتم فاما انتم او منكم عليه ولم تكفروا ما كنتم عليه بكون دفعوا ما كنتم  
 على به تعريضا للكتاب حيث دد وعنه عقيب ذكرهم وعليه تدكنا قد كنتم اعدونا اعدا على غيره اصلد كما فعلتم انتم  
 فكنتم على دجالكم وادعواكم لعلنا بان ما عده كما شاءا كان معكم من النفع والضرر فوقع عليه مقدما يد على ان  
 فتعلمون يا اهل مكة عذبه في بالية عند معاناة العذاب من استغراية او مودعة هو في صدق من من  
 دكم اي فطاه ظاهر في التاويده البحية وعلى فضله انتم ولطفه انتم تدكنا بكتنا فتعلمون من هو في صدق  
 من اي توفيه اليه ما استغراية عنه اوم اعرض عنه يا اهل مكة له قل يا اكرم الخلق انتم اي اعزوا في  
 ان كروا في عذبه ما كنتم وكان ما اهل مكة من به يذبحون ويذبحون الحصى رعدا فصار صبح وهو مصدر  
 وصف به اي غاي في ارض بالية ذاهبا وناذرها في ارض بيا له اذ بدع ودعيت لكم بيه نبع  
 منه كايده عليه الاصف بالمصدر وبالغاية ربه فوردت بزمه حاكم دست درو بيان تركه يقال غار  
 الماء ونصب والنصب فرد دشت اب در زمينه وفي القراء العذر المنزه من ارض من يا اكرم الخلق  
 حينئذ بما معي جادنا العارضة بس كيت انك بيان در اي حيا اي تملأ في جاري من عان الماء او من  
 كدما يعني في اذنا العيون سهل الماقت بغير بيا له ان يدري هو على هذا اسم مفقود من اليه عن ايامرة  
 كسج من البيع لعل تكبر ان يعقل لتاكيد القدر له فان قلت كيف حق ذكر النقة بالماء من بين ساو نقه قلت قد  
 الماء اهدت معجود دعت مفقود كما في سورة الفتح دد انا ارمده كه بعد ان تدون ان ايت بايد  
 الله رب العالمين ودقيرى زاهدي مع مذكرة استكه ذنقه شنيكه معلى ثاكر وهو د تقيى مركفن  
 يا اكرم ما معي واومعاب دكه ثايت به العذر والمقبع المعاني قاله القامع العذر كبر الحدية  
 الجار انتهى شيا نايشا شها نقر دهمون بجم مودته وديين شخصه او زداد كه انك انجشمه  
 حشم تقاتر شد بكونا معجود ومعهم با زار ند نعدو يا الله من الجراء على الله وبيانه وترى من ان  
 واباته وانما عت عوبت بزها ب ما عيشه بدت الجرام من بين العذر والمشتوب فليس في منطق منها  
 في كذشت از سوى مكبات زمان معوكه شنيه ايت او ايا بسند كفت ما ارم اسم ابي بر بسند تار نعد  
 جميل ويزي تير اب د ايم اريستى در شج نخت ودياويش شيريه دد طبيا نجه برويش كود  
 كفت هان بن شيريه شيريه با تير توي بار ادر صارتى دوزيشت دوزيشت كور ديه  
 نودايفن اذرويش بايد دد الحديث انه سورة كتاب الله ما هي الا دهم تفتون ايه شفت  
 القدر قاهره يبع القبة من انار داهله الجنة وهي سورة تبارك قاله الشير تفتون ايه وفتا



СТ

[illegible]



داند غاد به صلا فتعده به هه فيضه

ميه مناو منكم وقر الكافي بالباء قل اريتم

ان اصبح ماوكم غورا غابرا في اندر من بجث

بد بناله الدد مصدر وصف به فنه بانكم

بما معين بار فظا هر سر الما من عن

التي في الله عليه وسلم

من قر سورة الملك

إيا  
فكان آية

القد

٢٢

٢

٢